

И то, что мы видим, как инновацию, либо не приживется в культуре, отомрет и забудется, либо приживется, со временем перестанет смотреться как инновация, а значит, станет традицией» [4].

В традициях классической диалектики инновация, переход к новому – это не просто движение вперед, но и переосмысление опыта традиционной культуры. Сохранить свою самобытность и приспособиться к изменению окружающего мира и условий жизни можно, если поддерживать определенный баланс между традициями и инновациями. Их взаимодействие позволяет обеспечить относительную устойчивость в социуме.

Литература:

1. Долгушин, М. И. Традиции как феномен социокультурного наследия: дис. ... канд. филос. наук: 09.00.11 / М. И. Долгушин. – Пермь, 2000. – 130 л.
2. Гадамер, Х.-Г. Истина и метод: Основы философской герменевтики / Х.-Г. Гадамер; пер. с нем. – М. : Прогресс, 1988. – 704 с.
3. Beck, U. Emancipatory catastrophism: What does it mean to climate change and risk society? / U. Beck // Current sociology. – 2015. – V. 63. – № 1. – P. 75–88.
4. Образовательная социальная сеть [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <https://nsportal.ru/kultura/dekorativno-prikladnoe-iskusstvo-i-narodnye-promysly/library/2015/06/10/doklad-traditsii-i>. – Дата доступа: 15.10.2024.

ОСОБЕННОСТИ ФУНКЦИОНИРОВАНИЯ ОБРЯДОВ КОЛЯДНОГО ЦИКЛА В ДЕРЕВНЕ ЛУМНА КАМЕНЕЦКОГО РАЙОНА В 60–70-е гг. XX ВЕКА

Рынкевич С. Н.

Гродненский государственный медицинский университет
г. Гродно, Республика Беларусь

Научный руководитель – канд. ист. наук Чернякевич И. С.

Календарная обрядность – одно из самых древних явлений в народной культуре, которое наиболее твёрдо удерживает свою этническую специфику. Календарные праздники, представляя собой совокупность обрядов, обычаев, верований, игр, танцев, выполняли в коллективе важные функции [1, с. 20], обеспечивая целостность традиции и культурную преемственность. Изучение особенностей функционирования народной традиции в 60–70-е гг. XX века позволит нам реконструировать направления трансформации культуры и понять современное её состояние.

Календарные праздники обычно делятся на циклы, каждый из которых соответствует определенной поре года или сезонной производственной деятельности. Предлагаемая классификация включает зимние, весенние, летние и осенние праздники [1, с. 21]. Основу зимнего цикла составляют колядные

обряды, куда включают обряды кутьи, гадания, колядования и щедрования. Сами Коляды, которые на Полесье имеют дополнительное название «святые вѣчоры» или «Коледы», занимают в народном календаре разное время: период зимних торжеств длится с 6 по 19 января у православных и с 25 декабря по 6 января у католиков [2, с. 75]. Коляды представляли собой сложный комплекс, который возник в результате взаимодействия двух систем – дохристианской и христианской [1, с. 33].

По свидетельству Л.В. Рынкевич, в деревне Лумна обычно за неделю до Рождества били кабана и делали мясные заготовки. «Перед Рождеством в нашей семье всегда держали пост 40 дней (Филиппов пост), но за неделю до Рождества били кабана и делали мясные заготовки», – рассказывает собеседница. Обычно в Рождественский сочельник хозяйка (мама) готовила большое количество определенных праздничных блюд, таких как: грибной борщ, мясо, пончики с различными начинками (мак, сгущенка), обязательно запекалась рыба и варился овсяный кисель. Традиционно в сочельник никто не ел до первой звезды. При этом исключений не делали: не ели ни дети, ни взрослые. В сочельник также ставилась и украшалась елка. А еще под елкой обязательно были подарки.

После появления первой звезды дедушка или папа шли хлопотать по хозяйству, управляться со скотиной, после чего приносили домой сено, которое клали на праздничный стол, тем самым символизируя ясли Христа. Позднее шли в церковь, но в Лумне церкви не было, поэтому шли в Новоселки. Служба начиналась в 2 часа ночи и продолжалась до утра. Когда возвращались из церкви, вся семья садилась за стол.

Также многие хозяйки перед тем, как усадить семью за стол, собирали угощения и шли поздравлять нуждающихся (обычно одиноких, болеющих или страдающих от алкогольной зависимости). И только после этого приступали к трапезе всей семьей. Угощения часто разносили дети. «После трапезы обычно отдыхали, а потом делали звезду. Делали из подручных материалов, у кого что было. Ну а мы собирались с родственниками и ходили поздравляли других людей», – рассказывает Лидия Васильевна.

Далее до 19 января длились «святые вѣчорá». Делать ничего нельзя было, поэтому часто собирались гости, накрывался стол, гости приносили с собой угощения и велись беседы. А молодежь организовывала танцы: в каждом районе были свои виды, в Новоселках местный дом пионеров даже возродил эту традицию. В этот период ходили «славить Христа».

Одним из кульминационных моментов колядного комплекса является празднование Нового года. Вечер перед Новым годом назывался «шчодрым» или богатым, что связано с обычаем готовить на праздничный стол скромные блюда [2, с. 40].

«Колядовать ходили 14-го января в Старый Новый год. Такая коляда называлась «Шчодрая». Готовили немного другие блюда, например, кровянка была обязательно. Угощали колядников. Тогда колядники уже наряжались, но в нашей местности не так, чтобы сильно украшались, нет, но старались

придется всё равно. Часто в ночь с 13-го на 14-е устраивали разные розыгрыши, утром можно было ожидать чего угодно» – свидетельствует Лидия Васильевна.

Святки заканчивались Крещением. В этот день освящалась вода, дом окропляли святой водой, рисовали крестики.

Таким образом, в 60–70-е годы прошлого века Колядная обрядность в исследуемой местности в основных своих проявлениях, хотя и значительно редуцированном виде, ещё сохранялась, обеспечивая таким образом трансляцию культурных норм следующему поколению. Кроме того, многие соблюдали также религиозные предписания, что в то время было достаточно непростым делом.

Литература:

1. Басько, В. І. Каляндарныя святы, звычэй і абрады // Традыцыйная мастацкая культура беларусаў. У 6 т. Т.4. Брэсцкае Палессе. У 2 кн. Кн.1 / В. І. Басько, Т. В. Валодзіна, Т. І. Кухаронак. – Мінск : Выш. Шк., 2008. – С. 20–64.

2. Хомутова, И. В. Региональная специфика обрядности колядного цикла Западного Полесья / И. В. Хомутова // Тенденции развития образования: педагог, образовательная организация общества : материалы Всеросс. науч.-практ. конф., Чебоксары, 23 авг. 2022 г. ; редкол.: Ж. В. Мурзина [и др.]. – Чебоксары, 2022. – С. 74–79.

ОСНОВНЫЕ ИСТОРИЧЕСКИЕ ВЕХИ РАЗВИТИЯ ЕВРЕЙСКОЙ ОБЩИНЫ В ГОРОДЕ ДЯТЛОВО

Сазанович А. С.

Гродненский государственный медицинский университет

г. Гродно, Республика Беларусь

Научный руководитель – Степанова Е. Ф.

Национальный состав белорусских местечек всегда отличался своим разнообразием. В них проживали: поляки, евреи, татары, цыгане, литовцы, представители иных народов. Однако, начиная со второй половины XVI века всё большую роль в социально-экономической жизни местечек стали играть евреи, именно они стали той частью населения, которые заложили основу архитектурного, культурного и экономического развития местечек. Примерно с того же времени (со второй половины XVI века) начинается история существования еврейской общины в Дятлово.

По инвентарю 1699 г. в Дятлово было 126 домов из них 25 принадлежало евреям (примерно 20%). Постепенно численность еврейского населения в Дятлово стала увеличиваться, что связано с введением границы еврейского